

سپه‌ای امیرالسر جعفری

۸۶، ۹، ۱۴

خانه  
رای  
سی

۱۸



















المذكورين

[illegible]



تجيز وتطيق على الاول وتجزيان على الثاني ظاهر انطباع بعض ادلة تجيز  
على الاحتمال الاول ويما بين كلا القولين في اختلاف الاول في الامور المذكورة  
وكذا التجيز ان القول بعدم تحقق الإطلاق ودلالة اللفظ على وجوب المقترنة  
بما بين مضيق السيد عدم وجود امر آخر يدل على عدم تقييد الوجوب بها  
في الامور المذكورة كليا وعند وجوده يشترك في وجوبه ويفاد به وجه من كلامه  
ما سبق ويشترك القول الاول في اختلاف الاول في تحقيق تعليل تجيز  
واستحقاق التعاقب وهو الوقت على وجود المقترنة وبينه وبين اشتراط الخلق الاول  
منها في تحقيق وجوبه ويفاد في انها على الاول تجزيان وتجزيز تجزير تعليل  
ويفاد في الثاني في انه على الثاني تحقيق وجوب واحد عليه وجوب واحد  
تمهيد في تحقيقه في بعض القول على وجود الامور المذكورة فتقول وبالله التوفيق  
اما الوجه الاول فتدقق في اختلافه في القول على وجوب ما لا يتم الواجب الالهي  
مطلقا سواء كان سببا او شرطا شرعا او عقليا او عاريا وهو مضيق بالشرط  
وقد نسب الامر اوعا الاجماع عليه في خلاف الواقع في الامور في الاجماع  
التفاني اصحابه المتعذر عليه منسب اختلاف في بعض الامور في نسب التلاوة  
في النهاية اختلاف في الواجبة في الشرع والادب بالية الوقت وجود الواجب

عليه يستدرك كما يصح للمكون على السطح والشرطية وقت عليه وجود الواجب  
لكن لا يستلزم انما هو عقليا بان لا يكمل حقيقة مدونه في الواقع عقلا مستقلا  
للمكون المذكور والشرط العقلي او عاريا بان لا يكمل حقيقة مدونه عاريا كما  
جزء من الاشياء العقلية والشرط العاريا او شرعا بان لا يكمل حقيقة مدونه عقلا  
وعادة لكل جملة الاشياء شرطا لصحة فعله وجوده المعرف في نظر الشارع  
معرفة فاعلم على كل طائفة للصلوة والشرط الشرعي وانما عدم الوجوب  
والظهور لقيام على الغير كالحكم بالمنهج يدل على وجود القول به ويحكم عاريا  
المختصة بالية وكذا في بعضهم الاجماع على وجوب السبب وكذا في بعضه في اختلاف  
وجوبه في كانه سببا او شرطا اذ كان شرطا مطلقا ذهب الى الواجبة وبعض  
المستأخرين في بعض السببية والظن عدم شموله لانه لا يترتب في تصانيفه  
لهذا الخلاف على انما تعرض للتحقق على الوجه الثاني وفيه شرط في السبب  
الاحتمال الاول المذكور في فعل اختلاف في الشرط وهو الشرطية عقليا فيكون  
كل ما دونه في الوجه الثاني في اختلاف دوم الاول وتجزيزا في الوجه الاول  
فقد استدلوا في كونه سببا في خلافه في بعض الامور في خلافه في القول  
الاول كما يظهر من بعض ادلة اختلاف في الثاني في الالهي في الشرع والادب



انما شرط وجوب التفسير في ذلك ان يشاء الله تعالى ولا يعجزها وجوب اذ كان شرطاً شرعياً  
 دون غيره واليه سبحانه ارجع في سبيل الامام الميرزا محمد باقر في قوله تعالى في قوله  
 الميرزا في رسالة المعبر في محال الباب بعد نقل في القول ودرجاً لا يمتنع  
 تسليم كل الاجماع على وجوب السبب وجوباً مطلقاً على القول بوجوب السبب  
 ولا شرطاً لشرعاً ولا يمتنع في ما في هذه العبارة في قوله تعالى ولا يمتنع في قوله  
 سلم الاجماع على وجوب السبب فيكون في قوله تعالى بوجوب شرط الشرع  
 والسبب في غيرهما ويكون في قوله تعالى انما شرط وجوب الشرع في قوله  
 اجماعاً وجوب الشرع فاختاره في غير مطلقاً ووجوب الشرع والسبب معاً  
 دون غيرهما في كل ارتقاء الا القول في خمسة واذ قد تقرر في هذا فلا يمتنع  
 اولاً مع وجوب الشرع في مختلف في تعلقه بمقتضى الواجب في الكلام في الشرع  
 في اوله الاطراف وما يتعلق بها في قوله تعالى في البرهان لا خلاف في وجوب مقتضى  
 بعضه لا بد من تعللها في حصول ذلك في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 ولا خلاف في تعللها في قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 في الواجب لشرعاً واما النزاع في تعللها في قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 بالكون على السطح اخطأ بما ذكر في احداهما الكون على السطح والآخر بوجوب الشرع

دانه

او في ترتيب استحقاق التزم على تركها في تركها دون ترك شرطها او شرط  
 استحقاق في تركها على تركها معاً او تعلل في ارادته او مقتضى او اطلاقاً كما ذكر  
 او شرطاً في تركها على مقتضى قوله تعالى في قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 فيها انما القول الاول في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 في رسالة المعبر في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 يلزم ان لا يكون ترك الواجب المطلق واجباً مقتضى العقاب اصطلاحاً في  
 بطناً مقدم مثلاً اما المقتضى فلا نقول اذ لا خلاف في ان مقتضى قوله تعالى  
 بالاجاب المقتضى فرضاً في تركها في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 اما ان يكون مقتضى العقاب في تركها في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 تركها في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 اكرهوا المفسر من غير واجب عليه فلا يكون مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 تركها ما يمتنع من مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 اذا اراد مقتضى فعله في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 المقتضى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى

لكن

ولا ان الثاني في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى  
 بالاجاب المقتضى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى في مقتضى قوله تعالى



九

كانت العلة من قبل المكلف في وقت وقوعه والعلل يكون ما تمنع التكليف بالمال  
لا خصوصاً بالتمنع الذاتي على ما هو ظاهر من لزوم ازالة ذلك من القبح والفساد العيني  
وانتفاؤه عن التكليف وعدم مكانه على الارادة والميل النفس على ما هو  
الاثر لانه اذا قيل بعدم التوصل الى رفع المبلد الذي في منزله فالتبديت بالمال  
لن ينعكس الحكم وجميعه بل ليس بالمال منع من التوصل الى الغاية بل بالمال منع  
وبالحاجة الى النفس فنفسه واجبه لا عقلة ولا يحتاج الى التاكيد استثناء فظنة  
لا يشك في ذلك كما اذا قيل العيول او التجار يورثون العقلاء في يوم القيمة  
في يوم القيمة يورثون العقلاء ويعتبرونه وموازاة لا يطبق في هذا اليوم مع ازالة المبلد  
الذي في منزله حكمت بكونه وخرج من التوصل المتناول بالمال المعقول في وقت  
على انه التوصل الى باقي الدواخل الى الكلام خبر الحرف في هذا الامر من بعضنا  
شكنا ان ارض احد سكان هذا الدليل لو لم يدل على ان مال ابي بكر القديس  
لا يكون معاوية ترك ابي بكر في حقه قتله واولئك ابي وجاباً مطلقاً مع  
حذوف ذلك واذا بهما ان سلطان المال في كيفية قدومه السيد المتفرع خلاف  
ذلك كما هو حجة سابقاً فانه يحتاج الى دلالة او احوال في الاول ان التوصل الى  
ابي بكر لو لم يكن له انما في التبعات بسبب ما يغني عن ترك ابي بكر في هذه المسألة



لَقَوْمٍ

محمّد العلّام

مؤلف















الحق

وحد الله

24

[illegible]



یعنی

*(Faint handwritten Arabic script)*







































والله اعلم بالصواب فان الحكماء اختلفوا في العتق انما هو على عدم العزم  
على الواجب كسب وارادة التبع فيه فلو تركت في التبعين فقلت على القول  
بوجوب العتق كقولنا ان العتق على ترك ما هو مطلوب في الواجب قلت فلو ترك  
فيه لم يمتد وجوب العتق فقلت نعم قولنا ان العتق على ترك ما هو مطلوب  
ترك ما هو مطلوب في الواجب قلت نعم في الكلام نعم ان العتق لا وجوب العتق  
ولا في العتق فانه لا يلزم ترك ما هو مطلوب في العتق ولا في العتق  
العتق على ترك ما هو مطلوب في العتق او ما يستلزم ترك ترك العتق  
لانما قولنا انما لا يمتد في العتق انما هو انما هو انما هو انما هو  
توضيحا لبعض النسخ استظهارا في العتق ما كان في العتق في العتق  
فقد رويها ما رويها في العتق انما هو انما هو انما هو انما هو  
استحقاق العتق انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
الترتيب على العتق انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
وهذا الوجه غير محتمل في العتق انما هو انما هو انما هو انما هو  
تخصيلا بانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
في محل النزاع انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو

المعنى

المعنى انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
لما يلزم من ترك ما هو مطلوب في العتق انما هو انما هو انما هو  
في العتق انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
لما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
والعتق انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
يكون انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
لما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
بما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
وهذا الوجه انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
بما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو



[illegible]

وقوله انما الحق اوجب العقدة كذا وانما عقدا انما اوجب عليه ان يفتح  
الذاتية ذلك ولو ثبت ان الحق عليه ان يفتح الذاتية فليس فيها التناقض  
انما لا يخلق الذاتية من غير انما لا يخلق في الواقع بل يكون يحصل العلم بالحق  
الحصص في حقيقة بل في ذاته لا يتصل منه الشرط بل العلم بالحق وحده لا يخلق  
فما لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته  
لو كان في محل العوض في قوله انما لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته  
التي هي في بعض الابدان التي في قوله انما لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته  
ومما لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته  
وجوب التمييز في الحقيقة وعرف مجاز العلم والعقد وحكم عرفان في حقيقة  
والا وهو لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته  
فما في حصول العوض اعلی من العلم الذي في ذاته لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته  
ايضا لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته  
بالا وهو لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته  
الاستدلال المستخرج من الابدان المستدرة لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته  
وكيف هو المستدرة من المستدرة في ذاته لا يخلق في ذاته بل في ذاته لا يخلق في ذاته







الواجب مع قدره على عدم قبول العذر لعدم ايجابه عليه عدم الكفاية  
 جهلا يقع قدره على الفعل في بعض اقسامه فلو كان السيد لا يملك  
 بهما او لم يملك حق التوهم في الفعل ولا يملك الاستدلال على وجوبها  
 بوجهه فلهذا انما الاول الاحكام من غير اعتبار الاستدلال او ما عدا العذر في علة  
 عذر غير محرم والمقدور له ان يملك الاستدلال على وجوبها فيجب عليه ان يثبت  
 تلك العلة بعينه فيجب عليه ان يثبت الوجوب بها وفي الاستدلال فيجب عليه ان يثبت  
 الخطأ في الواجب المطلق فيكون وجوبها من غير اعتبارها في الواجب  
 المقدور ليعمل على وجوبه لا يقتضاه ذلك الواجب وهو فيجب ومقتضى الوجوب  
 في غير تلك الوجوب فيجب عليه ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت  
 وجوبها بتبعاتها فيجب عليه ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت  
 مع وجوده بتبعاته في الواجب المطلق على ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت  
 وجوبها بتبعاتها في الواجب المطلق على ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت  
 مع وجوده بتبعاته في الواجب المطلق على ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت  
 وجوبها بتبعاتها في الواجب المطلق على ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت  
 مع وجوده بتبعاته في الواجب المطلق على ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت

الواجب

الاشارة الى ان الواجب المطلق لا يملكه احد من الناس في نفسه بل هو واجب على كل احد  
 المتعذر له وما ذكره من ان السيد لا يملك الاستدلال على وجوبها فيجب عليه ان يثبت  
 مع قدره على ذلك على ما ذكره من ان السيد لا يملك الاستدلال على وجوبها فيجب عليه ان يثبت  
 ولا يملك الاستدلال على وجوبها فيجب عليه ان يثبت الوجوب بها وفي الاستدلال فيجب عليه ان يثبت  
 التوهم في الفعل ولا يملك الاستدلال على وجوبها فيجب عليه ان يثبت الوجوب بها وفي الاستدلال فيجب عليه ان يثبت  
 وجوبها بتبعاتها في الواجب المطلق على ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت  
 تمامية الاثر ولا يملك الاستدلال على وجوبها فيجب عليه ان يثبت الوجوب بها وفي الاستدلال فيجب عليه ان يثبت  
 والما التوهم في الفعل ولا يملك الاستدلال على وجوبها فيجب عليه ان يثبت الوجوب بها وفي الاستدلال فيجب عليه ان يثبت  
 واقعيان انما اشارة الى الوجوب المطلق على ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت  
 على وجوبه في المقدور على وجوبها بتبعاتها في الواجب المطلق على ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت  
 بخلافه في الواجب المطلق على ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت  
 فلا يملك الاستدلال على وجوبها فيجب عليه ان يثبت الوجوب بها وفي الاستدلال فيجب عليه ان يثبت  
 الفهم على ما ذكره من ان السيد لا يملك الاستدلال على وجوبها فيجب عليه ان يثبت الوجوب بها وفي الاستدلال فيجب عليه ان يثبت  
 ولا يملك الاستدلال على وجوبها فيجب عليه ان يثبت الوجوب بها وفي الاستدلال فيجب عليه ان يثبت  
 كل ما يتبعه العذر في الواجب المطلق على ان يثبت الوجوب في الواجب المطلق على ان يثبت

















[illegible][illegible]























[illegible]

2

سلكا خارجا على عدم وجوب بنية التوفيق من غير ان يكون من غلو وجوب مصلح  
 انما ذلك في الواجب باعتداله فياخذ بالوجوب لعدم وجوب اليقين في التوفيق  
 كذا في التوفيق وروى الامير محمد بن الحسن من اهل البيت العترة في غرض  
 منها التوصل الى التوبة في خارج على اليقين في التوفيق عليها لا في التوفيق  
 ومنها وجوب التوبة عند غرضه والامر بالسخط في ان لا يطلق الحكم في التوبة  
 واما ما ذكرناه من ان التوبة في غرضه في الدنيا بالغا والاعمال في غير التوبة  
 فالاعتدال في التوبة في كل واحد من العمل في التوبة والعمل في التوبة في كل واحد  
 الاعمال في التوبة في كل واحد من العمل في التوبة والعمل في التوبة في كل واحد  
 والامر في التوبة في كل واحد من العمل في التوبة والعمل في التوبة في كل واحد  
 في زيادة على العمل في التوبة في كل واحد من العمل في التوبة والعمل في التوبة في كل واحد  
 عليها وجوبها على العمل في التوبة في كل واحد من العمل في التوبة والعمل في التوبة في كل واحد  
 على شئ من التوبة في كل واحد من العمل في التوبة والعمل في التوبة في كل واحد  
 على الاعمال في التوبة في كل واحد من العمل في التوبة والعمل في التوبة في كل واحد  
 في التوبة في كل واحد من العمل في التوبة والعمل في التوبة في كل واحد  
 في التوبة في كل واحد من العمل في التوبة والعمل في التوبة في كل واحد

سید







































مستحقه انظار و تامل و تفكر  
و تدبر و تأمل و تفكر  
و تدبر و تأمل و تفكر  
و تدبر و تأمل و تفكر  
و تدبر و تأمل و تفكر

[illegible][illegible][illegible]

٥٥  
من  
في الفقر للعنف الصد  
معنى احمد عننا

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله





وہ آید اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم

24

[illegible]



في البرهان  
 الكائن معدودا ولا يلزم له وجودا له استلزام وجوده استلزامه في نفس عدده الكائن  
 ولا منافاة بينه وبين حقيقة وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه  
 سبل العارضة فثبت استلزامه وجوده في نفسه ولا يلزم له وجودا له استلزام  
 المنع في البرهان العوضي الاول انه لا يلزم له وجودا له استلزامه وجوده في نفسه  
 التقادير الكائنة في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه  
 في نفسه فثبت استلزامه وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه  
 البرهان الثاني انه لا يلزم له وجودا له استلزامه وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه  
 وجوده استلزامه وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه  
 فان قلت كيف لا يلزم له وجودا له استلزامه وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه  
 التقديرية شيئا من ذلك البرهان الاول هو استلزامه وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه  
 لا يلزم له وجودا له استلزامه وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه  
 لا يلزم له وجودا له استلزامه وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه  
 مع وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه  
 التقديرية شيئا من ذلك البرهان الاول هو استلزامه وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه كذا كما لا ينافي حقيقة وجوده في نفسه

[illegible]







*[Faint handwritten signature]*

10

[illegible][illegible]





















فقد وجدنا في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة  
وذلك لانهم لم يذكروا حقيقة بديهة فانهم لم يذكروا حقيقة  
الذات في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة  
فقد وجدنا في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة  
وذلك لانهم لم يذكروا حقيقة بديهة فانهم لم يذكروا حقيقة  
الذات في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة  
فقد وجدنا في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة  
وذلك لانهم لم يذكروا حقيقة بديهة فانهم لم يذكروا حقيقة  
الذات في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة

مصر في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة  
وذلك لانهم لم يذكروا حقيقة بديهة فانهم لم يذكروا حقيقة  
الذات في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة  
فقد وجدنا في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة  
وذلك لانهم لم يذكروا حقيقة بديهة فانهم لم يذكروا حقيقة  
الذات في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة  
فقد وجدنا في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة  
وذلك لانهم لم يذكروا حقيقة بديهة فانهم لم يذكروا حقيقة  
الذات في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة

والله اعلم بالصواب  
في كل المصنفات في الخارج انهم لم يذكروا حقيقة







۱۱۱

[illegible]





















عند

عدم كمالها بقدر كمال عدم كمالها لا يخرجها عن كونها عقولاً بل هو عقولها وقيل لو كان ذلك  
 لعدم الاتفاقية لكانت عقولاً من غير عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 التوجه وجعل لعدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 الا ارتفاع عقولها لا لا ارتفاعها بالاشتراك لاجل ان عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 التوجه وجعل لعدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 لان هذه العقول لا ترفعها ولا ترفعها ولا ترفعها ولا ترفعها ولا ترفعها ولا ترفعها ولا ترفعها ولا ترفعها ولا ترفعها ولا ترفعها  
 السلسلة بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 او غير ذلك فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 في ذلك لان عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 التوجه وجعل لعدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 في عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 وعدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 العقول فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها  
 لا يخرجها عن كونها عقولاً بل هو عقولها وقيل لو كان ذلك لعدم الاتفاقية لكانت عقولاً من غير عدم كمالها فتحت في الواقع بين عقولها وبين عدم كمالها





















والتعريف  
في الاستدلال  
والتعريف  
في الاستدلال  
والتعريف  
في الاستدلال

تایید و تأیید

الفصل

129

[illegible]

بلغ قباله نور الله  
مع حضرة المصنف  
إدام الله ظل الـ



[illegible][illegible]



































































































This image shows a page from an ancient manuscript, featuring dense, handwritten text in a cursive script, likely Arabic or Persian. The text is arranged in horizontal lines across the page, written on aged, yellowed paper. The script is highly stylized and compact, with many ligatures. The paper shows signs of wear, including creases and discoloration. The overall appearance is that of a historical document, possibly a legal or administrative record, given the structured nature of the entries.

محمّد بن عبد الله

174

2







[illegible]

فہرست

11

[illegible]

76

[illegible]

۱۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]















































































































بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

سورة الفاتحة  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

مُسْتَشْفَعَةٌ  
مُسْتَشْفَعَةٌ  
مُسْتَشْفَعَةٌ  
مُسْتَشْفَعَةٌ

[illegible]



































١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



بالنسبة إليها قطعاً فيلزم أن يكون حجاباً للنسبة  
في مرتبة واحدة م

ایضاً

۱۰۰

[illegible]























فہرست کتابت خانہ  
نواب خانہ شہزادہ دارا























27

[illegible]























































